

الافتتاح بالقاء المباح في الطلب وبالفا
السؤال بل انكره ورويه في التقدير لا جوار
واقترحت عليه الشيخ اذا استلقت يده من غير رويته
واقترحت عليه الشيخ ان يقال بوجه

عطف على الحصة فان كانت ما صدر به فذكر
او موصوفة بالتقدير اما خلاصة
به في خلاصة فلهذا
ما قاله عليه السلام
فيمن قال احد لا اولى الفاضل بالان دوني
النية بيننا على ان يكون اولى الفاضل بالان دوني
يوسف احسن اخوته تامل بغيره

تنبيه

لبسم الله الرحمن الرحيم

ان كانت من بيانها
فاما الموصولة او موصوفة
فاما الموصولة او موصوفة
فاما الموصولة او موصوفة

هذا لك اللهم على ما حضرت لي من منح عوارف الافاضل
في الكمال على الفهم

وخلصني من محن عوارف الفضائل وصلوة على عامته من
جميع الانبياء

لحمهم اولى الفاضل لا سيما على محمد المنعوت باعلى الشايل
او الموصوف

المبعوث من الرم القبائل وعلى الله واصحابه المهديين باوضح
اعني قبيلة الفريش

الدلائل والاعدد لالم ببقه في التعلل بلعل وعسى عن اقرب
او المعجز ان الواضحة المحسوسة بحس

اخ لي في كل صباح ومساء ان كتب فوائد لا يفتة بمطالعة الا
الغناء لا في المراء

افراد الرسالة الاثيرة في الميزان شرفه عذره يوم من
الغسل النسيب جود

الانام الخ الرازي
او المنسوب الى الاثيرة الدين الاديه

الشيخ بالبر الموضع النون فالعوارف اما بين المحت على ان يكون هم عارفة
بمنه المحن من قبيل كالمصدر واردة المفعول فان العارفة في الاصل
مصدر كصداقة ولا ذنب وسابقة فالافاضة ببيانها او بغير الاصل

على ان يكون العوارف باقية على ما يقع المصدر فالافاضة ببيانها او بغير الاصل
بالفقه لا المتعلق بالكر واما يقع المصدر فالافاضة ببيانها او بغير الاصل

بغير الاول فالافاضة ببيانها او بغير الاصل
بالمعنى ان الظاهر ان النطق ببيانها ان لم يكن اضافة العوارف الى الافاضل

فقد علمت ان الظاهر ان النطق ببيانها ان لم يكن اضافة العوارف الى الافاضل
فقد علمت ان الظاهر ان النطق ببيانها ان لم يكن اضافة العوارف الى الافاضل

فقد علمت ان الظاهر ان النطق ببيانها ان لم يكن اضافة العوارف الى الافاضل
فقد علمت ان الظاهر ان النطق ببيانها ان لم يكن اضافة العوارف الى الافاضل

فقد علمت ان الظاهر ان النطق ببيانها ان لم يكن اضافة العوارف الى الافاضل
فقد علمت ان الظاهر ان النطق ببيانها ان لم يكن اضافة العوارف الى الافاضل

فقد علمت ان الظاهر ان النطق ببيانها ان لم يكن اضافة العوارف الى الافاضل
فقد علمت ان الظاهر ان النطق ببيانها ان لم يكن اضافة العوارف الى الافاضل

فقد علمت ان الظاهر ان النطق ببيانها ان لم يكن اضافة العوارف الى الافاضل
فقد علمت ان الظاهر ان النطق ببيانها ان لم يكن اضافة العوارف الى الافاضل

الاولى ان كان الكثرة في ذاته...
ثانيه ان كان الكثرة في ذاته...
ثالثه ان كان الكثرة في ذاته...

الايام وختمت مع اذان مغرب يعون الملك العلم انهم الى

كل توفيق واعلام ان من حق كل طالب لثرة تضبطها

جهة واحدة ان يعرفها بتلك الجهة اولاً ويحصل المشهور

بها قبل الشروع فيها حتى يامن فوات شئ ما يهتبه وصف

الهمة الى ما لا يعنيه وان يعرف غايتها ليزيد اجدا ونشطا

ولا يكون سعيه عبثا وضلا لاولات كل علم لثرة تضبطها جهة

وحدة دائمة باعتبارها بقدر مساهلة العلم واحد وهي ثوابا

جته عن الاعراض الذاتية لتشبع واحد وحدة حقيقة او اعتبارية

وجهة واحدة عرضية تتبع الجهة الاولى لكونها التروا

غايتها خيري عادة العلماء على تقديم الشهور بتعريف العلما

الواحد الذي يهتبه من العلم على جهة واحدة

الواحد الذي يهتبه من العلم على جهة واحدة

تضبطها...
تضبطها...
تضبطها...

تضبطها...
تضبطها...
تضبطها...

تضبطها...
تضبطها...
تضبطها...

تضبطها...
تضبطها...
تضبطها...

تضبطها...
تضبطها...
تضبطها...

تضبطها...
تضبطها...
تضبطها...

تضبطها...
تضبطها...
تضبطها...

تضبطها...
تضبطها...
تضبطها...

تضبطها...
تضبطها...
تضبطها...

تضبطها...
تضبطها...
تضبطها...

تضبطها...
تضبطها...
تضبطها...

تضبطها...
تضبطها...
تضبطها...

تضبطها...
تضبطها...
تضبطها...

والاعراض الذاتية لها كوكونها في العرف والخيال والفضل والمخاصة
 وكونها موصلة بوجهها ثم رجمتها بالبرهان وصياها على
 ادعاء احكامها مثل التطبيق في قولها على مرفوع على احكام
 جزئيات مرفوعة مثل زينة ضربه زيد مرفوع
 لانه فاعل وكل فاعل مرفوع فزيد مرفوع
 عليه غرضه كالمصروفات المرفوعة من المفعولات
 فاعقولات الاول والخبر الثاني
 الثاني مرفوعا هم اهضام المرفوع
 في المفعولات الاول والخبر الثاني
 الثاني مرفوعا هم اهضام المرفوع
 في المفعولات الاول والخبر الثاني

والاعراض الذاتية لها كوكونها في العرف والخيال والفضل والمخاصة
 وكونها موصلة بوجهها ثم رجمتها بالبرهان وصياها على
 ادعاء احكامها مثل التطبيق في قولها على مرفوع على احكام
 جزئيات مرفوعة مثل زينة ضربه زيد مرفوع
 لانه فاعل وكل فاعل مرفوع فزيد مرفوع
 عليه غرضه كالمصروفات المرفوعة من المفعولات
 فاعقولات الاول والخبر الثاني
 الثاني مرفوعا هم اهضام المرفوع
 في المفعولات الاول والخبر الثاني
 الثاني مرفوعا هم اهضام المرفوع
 في المفعولات الاول والخبر الثاني

والاعراض الذاتية لها كوكونها في العرف والخيال والفضل والمخاصة
 وكونها موصلة بوجهها ثم رجمتها بالبرهان وصياها على
 ادعاء احكامها مثل التطبيق في قولها على مرفوع على احكام
 جزئيات مرفوعة مثل زينة ضربه زيد مرفوع
 لانه فاعل وكل فاعل مرفوع فزيد مرفوع
 عليه غرضه كالمصروفات المرفوعة من المفعولات
 فاعقولات الاول والخبر الثاني
 الثاني مرفوعا هم اهضام المرفوع
 في المفعولات الاول والخبر الثاني
 الثاني مرفوعا هم اهضام المرفوع
 في المفعولات الاول والخبر الثاني

الذاتية للتصور والنصديقا من حيث نفعها في الاتصال
للاصل الفعلة

المفهوم بها فهم يوفقهم
بما يخرج الجملة
لا عن الثابتات

الحجرات او عن الاعراض الذاتية للمعقولات الثانية التي
او تفصيل الجمل المعتبرة
والنصديقية هو الامين

لا يجازى بها امر في الخارج من حيث تنطبق على المعقولات

[illegible]

معرفة المنطق على مذهبين وفي الثاني صحة الفكرة ثم معرفة
الحصول للجهول بالتصويية أو التصديقية كان للمنطق طرفان
أولهما في تصويية الفكرة أو تصديقية الفكرة

صغرى وثلثي
على ما هيته بهنولك يعقود
علا الناطق الذي هو يعقود
كما راعى ما هيته وهو الذي
وعلى هذا فقصي ان

بكون جمولين يكون
استند عند العقل فكيف
الصوره الماه صله من
النظرة او التصديق فيم من العلم
تصدق بها سلطان
ان تكون مستوية
فلا بد ان

تصوره

يذكر أن السائل قد عرفت في هذا الباب عمومها من الألفاظ التي هي

أو الكلمات الخمس ولما كان المنقسم إليها

هو الذاتى والعرضى الذين هما قسمان من

الحلى القسم من المفرد القسم من اللفظ

وجب التعرض فيه لمباحث اللفظ وتقدم

على غيرها ولما كان فهم المعنى من اللفظ باعتبار

دلالة عليه وجب التعرض أولا لذكر تعريف

الدلالة وتقييمها ومنه يعلم أن المصنف

لم يعد مباحث الألفاظ بابا من الفن

بذكرها في باب إيساغوجي مقدمة

لمباحثه فنقول الدلالة هي كون الشيء

جوابه إلى قوله وهو أن يقال لم يفرق المصنف بين اللفظ
في أنه لم يفرق بين اللفظ باعتبار ما يعبر به من المعنى من أن
يضم من التعرض لللفظ باعتبار ما يعبر به من المعنى من أن
أنفا أن التعرض لللفظ باعتبار ما يعبر به من المعنى من أن
والعرض أن التعرض لللفظ باعتبار ما يعبر به من المعنى من أن
الدلالة هي كون الشيء
جوابه إلى قوله وهو أن يقال لم يفرق المصنف بين اللفظ
في أنه لم يفرق بين اللفظ باعتبار ما يعبر به من المعنى من أن
يضم من التعرض لللفظ باعتبار ما يعبر به من المعنى من أن
أنفا أن التعرض لللفظ باعتبار ما يعبر به من المعنى من أن
والعرض أن التعرض لللفظ باعتبار ما يعبر به من المعنى من أن
الدلالة هي كون الشيء

والا فلا نقطه في العلم بل انما العلم انما هو العلم بالعلم

ان العلم بالعلم لا يثبت على العلم بل انما العلم انما هو العلم بالعلم

العلم بالعلم لا يثبت على العلم بل انما العلم انما هو العلم بالعلم

العلم بالعلم لا يثبت على العلم بل انما العلم انما هو العلم بالعلم

العلم بالعلم لا يثبت على العلم بل انما العلم انما هو العلم بالعلم

العلم بالعلم لا يثبت على العلم بل انما العلم انما هو العلم بالعلم

بحيث يلزم من العلم به العلم في او الظن

شيء آخر او من الظن به الظن شيء آخر

فالشئ الاول يسمى ليلا برهانيا وبرهانا عند الحكماء

ان لم يغفل الظن والافد ليل اقناعيا وما

والشئ الثاني يسمى مدلول لا تقسيمها ان

الدال ان كان لفظا فالدلالة لفظية والافق

لفظية فوضعية ان توسط الوضع فيها

كالخط والعقود والانسار والصب

والافقلية كدلالة العالم على الصانع واللفظية

ان كانت بتوسط الوضع في وضعيه والافق

كانت

العلم بالعلم لا يثبت على العلم بل انما العلم انما هو العلم بالعلم

العلم بالعلم لا يثبت على العلم بل انما العلم انما هو العلم بالعلم

العلم بالعلم لا يثبت على العلم بل انما العلم انما هو العلم بالعلم

العلم بالعلم لا يثبت على العلم بل انما العلم انما هو العلم بالعلم

لا غير اللفظ من الدوال ولا اللفظ الدال

فهم المفسر من قوله مستفاد من اللفظ متوقف على العلم بالحق لا على حقيقة
يكون اللفظ من غير العلم بالحق لا على حقيقة زائدة فلا دور
فيه في بيان انه انما هو ما كان

فهم المفسر من قوله مستفاد من اللفظ متوقف على العلم بالحق لا على حقيقة
يكون اللفظ من غير العلم بالحق لا على حقيقة زائدة فلا دور
فيه في بيان انه انما هو ما كان

فعل على الدنيا فان
الى الرب الجاهل
كان الفضول فيهم
بالحسن
من الربية الضميمة
والا فاعبه من فضله
التي هي عليه
لان الله لا ياله
الشيء فان الله لا يشاء
في الله لا شيء
صلى الله عليه وسلم

وصفاة قمية آبا بيا تنية
منها امة المصلد
المشهور به الفضا
في قلنا القيد
التعبد كيتق
هل هو عبد

هو في غير ازا

الاصناف البيانية
ارو غنيمت
سركا
١٢

في تعريفها قيد الحيات ذكرت اولم تذكر فكل النقص

کلمه باره تمام غیره در فی تعریفات الحیات

هـ
حيث كان شيخ الواحد جينا ونا وفضلا

وخاصة عرضا عما للملوك فانه

الاستوفى للكيف وفضل للكيف وخاصة

للمصنف في عام الحيات الكثر المصنف بها

وَابْدَأَ أَنْ تَرْفَعَ الْحَمْدَ عَلَى السَّوْدِ عَلَى عَلِيٍّ

الماخذ قريب كل من الدنيا والآخرة التماس على الدال

ما لوضع بدل عما ان تسمى البلاط مطابقة

و نه تا انا لا انا

ایک ایک کا قلم

الحمد لله

في الاشارة الى اعتبارهم في العلم بقولهم اعتدوا فليس
يكونون الا اعتبارهم في العلم بقولهم اعتدوا فليس
يكونون الا اعتبارهم في العلم بقولهم اعتدوا فليس

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

المكتبة
الحقنة والملا
الكيفية الطمن الحلاوة و

(Faint handwritten notes in Arabic script at the bottom of the page)

عن شيخنا العلامة
عبد المصطفى بن عبد الله بن محمد بن
أبو العباس بن علي بن أبي طالب بن
علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب بن
علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب بن

[illegible]

في ربيع الصبح على السار والبارقة المسفين من

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

السلام منية الكافير والخطافة الاسلام
رفعة لا يسبقتم تفكير كذا بهان

بالطبع والعقل يدل على تمام ما وضع له

بالحاطقة لموافقة آياه وعلى خزنه او خزنها

وضع له بالتضمن دلالة على جزء مما في ضمن

الموضع لانه ان كان له اول ما وضع له خبره

کما یحیی مثاله اما اذا لم یکن له خیر

کالبايط مثل الواجب تعالى ونقدت

والنقطة فلا يتصور فيه المتضمن بخلاف

العكس وكذا الالتزام لا يستلزم التضيق

لأن الملتزم سراً بما كان من الباطن و

يَسْتَلِمْ الْمَطَابِقَةَ أَمَا اسْتَلْزَامُهَا أَلَا تَقْرَأُ

١٠
 الحمد لله الذي هدانا لهذا
 الذي كنا لنهتدي لولا
 أن هدانا الله

[illegible]

الحسين بن علي بن الحسين
عليه السلام في تاريخ
السلطنة العثمانية

ابراهيم المالك الى
 الموضع الذي كان لا
 يذبح فيه ذبائح
 وانه قد وجد
 في ذلك المكان
 ما كان لا يذبح فيه
 ذبائح

المطبعة لا يستلزم النقص ٢٢

من النصف نصف العايفة

عقود المهر و صلح و سلم

مبانی و بنیاد

في سنة محمد بن ابراهيم الحبيب
الذي التقى به في داره في القلعة
والتي كانت في داره في القلعة

ومن ثم يعلم ان المطابقة لا يستلزم التضمن ٢٢

فمن التفت فحق العاقبة

المطابق بغير
التفصيل بالشرح
عم عقر الله اه وصلى وسلم
بالحقق او بالماحق

في الباطن والظاهر

فالامام قال به وليس بمحقق وعلي ما

يلزمه ان الموضوع له في الذهن اى

لَمْ يَمَازِ عَيْنِيَا بِاللَّتْرِامِ لِأَنَّهُ لَا يَدُلُّ

عَلَى كُلِّ امْرِئٍ خَارِجٌ وَاللَّعَانُ كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا

على كل شيء ولا على بعض غير مضبوط

لَعْدَمِ الْغَمِّ بَدِيلٌ عَلَى خَارِجٍ لَا شَرَّ لَهُ

فَالِدَلَالَةُ التَّلَافُتِ كَالْأَنْصَانِ فَإِنَّهُ يَدُلُّ

على تمام الحيزان الناطق بالمطابقة:

وعلى احداهما، وعلى الحيوان فقط

او علی الناطق فقط بالضمین و علی

والظاهر ان هذا الكلام لا ينافي مع ما تقدم ذكره من ان اللفظ قد يكون له معنى واحد في جميع المواضع التي يذكر فيها.

والله اعلم
بما لا يعلم
من ان يكون لفظ اوله ١٢
وهو من ان يكون من نقص اللازم
اللازم الثاني الذي يلزم من نقص اللازم
اللازم الثاني الذي يلزم من نقص اللازم

اللائم القادر
أو المخدم له
وفيه لائقا بغير العلم وصفه الكسابة لا يصححها لا للمدعي
اللائم أنه لا لائيم من يفتق في الألفه تصدقها فالألف
التي هي بالزوجة للثانيين و جديها يقال سدا التام
المحافظة المثال البيت من باب الموصليين
لدي
لدي
لدي

اللام على عطفك باللام و علم اعلم انه قد قال اللصبة ^{او في فحين الكلام} بالاضع على غايته

الدلالة بالوضع لهما او لجزئيه او للزوم ^{او في فحين الكلام} ^{او في فحين الكلام}

والثاني ان تعيد الدلالة للترتم بالزوم ^{او في فحين الكلام} ^{او في فحين الكلام}

الذقة لا حاجة اليه لان الغرض من شرط ^{او في فحين الكلام} ^{او في فحين الكلام}

الزوم تصحيح الانتقال و ضبط الدلالة ^{او في فحين الكلام} ^{او في فحين الكلام}

حاصلا باني لزوم كان والا لم يكن الزوم ^{او في فحين الكلام} ^{او في فحين الكلام}

لها وجوبه انما لان حصولها بالزوم ^{او في فحين الكلام} ^{او في فحين الكلام}

الخارج فان الزوم الذي هو كونه بحيث ^{او في فحين الكلام} ^{او في فحين الكلام}

يلزم من تصور المستحق فيتحقق الانتقال ^{او في فحين الكلام} ^{او في فحين الكلام}

في الخارج المستحق كونه بحيث يلزم من تحقق ^{او في فحين الكلام} ^{او في فحين الكلام}

المستحق في الخارج تحقيقه في الخارج ولا يلزم ^{او في فحين الكلام} ^{او في فحين الكلام}

اللام على عطفك باللام و علم اعلم انه قد قال اللصبة بالاضع على غايته ^{او في فحين الكلام} ^{او في فحين الكلام}

اللام على عطفك باللام و علم اعلم انه قد قال اللصبة بالاضع على غايته ^{او في فحين الكلام} ^{او في فحين الكلام}

اللام على عطفك باللام و علم اعلم انه قد قال اللصبة بالاضع على غايته ^{او في فحين الكلام} ^{او في فحين الكلام}

١٢٣٤٥٦٧٨٩١٠١١١٢١٣١٤١٥١٦١٧١٨١٩٢٠٢١٢٢٢٣٢٤٢٥٢٦٢٧٢٨٢٩٣٠٣١٣٢٣٣٣٤٣٥٣٦٣٧٣٨٣٩٤٠٤١٤٢٤٣٤٤٤٥٤٦٤٧٤٨٤٩٥٠٥١٥٢٥٣٥٤٥٥٥٦٥٧٥٨٥٩٦٠٦١٦٢٦٣٦٤٦٥٦٦٦٧٦٨٦٩٧٠٧١٧٢٧٣٧٤٧٥٧٦٧٧٧٨٧٩٨٠٨١٨٢٨٣٨٤٨٥٨٦٨٧٨٨٨٩٩٠٩١٩٢٩٣٩٤٩٥٩٦٩٧٩٨٩٩١٠١١١٢١٣١٤١٥١٦١٧١٨١٩٢٠٢١٢٢٢٣٢٤٢٥٢٦٢٧٢٨٢٩٣٠٣١٣٢٣٣٣٤٣٥٣٦٣٧٣٨٣٩٤٠٤١٤٢٤٣٤٤٤٥٤٦٤٧٤٨٤٩٥٠٥١٥٢٥٣٥٤٥٥٥٦٥٧٥٨٥٩٦٠٦١٦٢٦٣٦٤٦٥٦٦٦٧٦٨٦٩٧٠٧١٧٢٧٣٧٤٧٥٧٦٧٧٧٨٧٩٨٠٨١٨٢٨٣٨٤٨٥٨٦٨٧٨٨٨٩٩٠٩١٩٢٩٣٩٤٩٥٩٦٩٧٩٨٩٩

من ذلك انفعال الذهن من البصيرة

ولو كان اللزوم الخارج شطرا لا يحق

الا لزام بدونه وليس كذلك فان العبد

على البصر لانه لا يعدم البصر عما من شأنه

ان يكون بصيرا وعديم البصر يكون لانه ما له في

الذهن مع المعاندة بينهما في الخارج

والثالث ان قابل العلم صنعة الكتابة لا

يصنع مثالا للذات لانه لا يلزم من تصو

الانشا تصورها فالاولى التمثيل بوجاهة

الاثنان وجوابه ان اللزوم الذهني بين

الوجودي لا يلزم من تصور الاثنان بانه يتصور

الوجودي لا يلزم من تصور الاثنان بانه يتصور

جواب عن سؤال من سئل ما كانه قبل ان يكون اللزوم الخارج

جواب عن سؤال من سئل ما كانه قبل ان يكون اللزوم الخارج

جواب عن سؤال من سئل ما كانه قبل ان يكون اللزوم الخارج

این حبش آتیه در غلبه افغانی لایق حبش آتیه نامیده می شود

خاتمة الان المعينة في الامم القديسة الامم القديسة
بالعقيدة ١٢

الانسان والقابلية المذكورة المزعم اليه بالعلم

الأهم التعريف المذكور للرقم البين بالمعنى الأخير

وَأَشْرَاطُ الْآخِرِ وَحِبِّ الْأَشْرَاطِ الْأَعْمُ لَدُمُ تَقَقُّ

الخاص بلدون اللحم فيكون المفراغ ايضا شطرا

فالتبديل لملأه خورن بهذا القدر يصح التبديل

وما كفاية المفسر الا ان يكون الالتزام مقبولاً

وعدم کفایتہ فبعثنا آخرہ فیہ خلاف ہاں

الامام والجهاد كما عرض في الطوطم
الحق في ذلك العجز والذل

اللفظ امام مفرود بسيط وامام مؤلف

وَمَرْكَبُ اللَّهِ أَمَانٌ لَا يَرُدُّ جُزْءَ مَنْ دَلَّاهُ

علاء الدين السقم

ق

[illegible][illegible]

على جزء المعنى أو يواد الاول هو المضمون الذي

لا يواد بالجزء منه الدلالة على جزء المعنى اعم من

ان يكون له جزء كهمزة الاستفهام او كان

له جزء للمعناه كالنقطة او كان لمعناه

جزء ايضا ولا يدل على جزء المعنى كالان

فان الالف منه لا يدل على الحيوان او يدل

على جزء المعنى ايضا لكن لا على جزء معناه

كعبدا لله علما انه ليس شيئا من العبي لله ولا

والا له حقيقة جزء للشخص المعلم او يدل

على جزء معناه ايضا لكنه لا يكون دلالة

لانه لا يكون للنقطة معناه جزء غير ان كان

على ٢٠
وانما قال الالف للام منه لا يدل على العبد ان لم يقبل له لو ساءله
لان جزء مفهوما الانسان هو العبد ان الساطن وملكه وملكه
جزءا صادق عليه يفهم الانسان ان الساطن وملكه وملكه
فان ينفذ الاستفهام ليس فيه ولكن لمعناه جزء قال

معناه استفهام راعاه
فان ينفذ الاستفهام ليس فيه ولكن لمعناه جزء قال

لان العبدية صفة للذات الشخصية لا تستدعي
بل حاجتها عنى وكذلك لفظ الالف لا يدل على معنى كمن ليس
ذلك المعنى ايضا للذات الشخصية وسمي بغيره

وانما قال كعبدا لله علما انه لا يكون علما كاذبا
ضاحيا كقولى العجاجة كذلك الخبيث ان الساطن اذا
لم يكن علما كاذبا كعبدا لله علما انه لا يكون علما كاذبا
سيدا لله الله وعلو الله على غير خلقه اى اياه اياه

لانه اذا لم يكن كان توكيدا
اضافا الى العجاجة

لانه لا يكون للنقطة معناه جزء غير ان كان

المفهوم
الحيوان لا على جهة المفهوم بل على جهة الوجود
العلمانية الذات المتخضعة للمفهوم
العلمانية الذات المتخضعة للمفهوم
العلمانية الذات المتخضعة للمفهوم

المفهوم
الحيوان لا على جهة المفهوم بل على جهة الوجود
العلمانية الذات المتخضعة للمفهوم
العلمانية الذات المتخضعة للمفهوم
العلمانية الذات المتخضعة للمفهوم

مراد كالحبوان الناطق علما اذ ليس شئ من
عندنا

يعني ان الشئ لا يمكن ان يكون
في نفس ذاته بل هو متعلق
بالفهم

لشئ من العلم مراد عند العلم اذ العلم شئ لا يرد
به الا الذات المعينة مع قطع النظر عن

يعني ان الشئ لا يمكن ان يكون
في نفس ذاته بل هو متعلق
بالفهم

حقيقة الذات لا يرك ان العلم لو كان
بدون التعيين

يعني ان الشئ لا يمكن ان يكون
في نفس ذاته بل هو متعلق
بالفهم

غير الحيوان الناطق لا يتغير حال العلمانية
في العلمانية

يعني ان الشئ لا يمكن ان يكون
في نفس ذاته بل هو متعلق
بالفهم

فالمراد منه اقسام واما مؤلف هو
الذي لا يكون كذلك اذ الذي يكون القيد

يعني ان الشئ لا يمكن ان يكون
في نفس ذاته بل هو متعلق
بالفهم

الحكمة متحققة فيه كرامى الجبال فان الوا
ارثية

يعني ان الشئ لا يمكن ان يكون
في نفس ذاته بل هو متعلق
بالفهم

براديه الدلالة على ذات من صدر عنه
الذي

فان يقال ان العلمانية
التي هي ذاتها الوجودية
المعينة ووضوحها
باعتبارها

اعلم ان تقديم الشئ على غيره
المعنى على الاثر بالذات كقوله
والمعنى على الاثر بالذات كقوله

ان من عطف على ما قبله فلا بد ان يكون

التي والحجج الدالة على الاجام المعينة

فان قلت مفهوم المركب وهو شي قريب

تقديم تعريفه على مفهوم اللفظ فلم عليك قلت

لات قصد بتعديده اللفظ الى التقسيم

والتعريف ضمنى والتسميم باعتبار الذات

لا باعتبار المفهوم وذات المفرد سابق على

ذات المركب واعلم ان المفرد والمركب اوتما

الاتية اقام للمفهوم اولاً وبالذات واللفظ

ثانياً وبالعرض تسمية للدال باسم المدلول

غير ان المصداً اعتبر بالتقسيم المجازي تقريبا

لأنه انما يتقسم الجبروت فان قلت اسم فعل وحرف فقلت قلت الكلمة

بعضه سبب خج قلت نفهمه اسم دعي اللفظ المفعول فان

ان من عطف على ما قبله فلا بد ان يكون
ان من عطف على ما قبله فلا بد ان يكون
ان من عطف على ما قبله فلا بد ان يكون

ان من عطف على ما قبله فلا بد ان يكون
ان من عطف على ما قبله فلا بد ان يكون
ان من عطف على ما قبله فلا بد ان يكون

ان من عطف على ما قبله فلا بد ان يكون
ان من عطف على ما قبله فلا بد ان يكون
ان من عطف على ما قبله فلا بد ان يكون

ان من عطف على ما قبله فلا بد ان يكون
ان من عطف على ما قبله فلا بد ان يكون
ان من عطف على ما قبله فلا بد ان يكون

وَأَمَّا تَعْلِيلُ اللَّفْظِ بِالْمَعْنَى فَهُوَ مَعْنَى الدِّينِ

والذی لا یمنع نفس نضوی

بفتح الميم وعلالان
الميم المضممة
دون التمهيد
كما في عظام المتن
في

کائنات اور ایمان میں سے جس سے جیسا کہ
مقصود فی الذہن شرکت کثیرین فیہ وایضا

منع من حيث البهتان الدال على هذه
 قبيحة التهم كقولهم قد كان
 ذكره من عا
 فريد منصور
 في اللغة
 لا فائدة فيها

كما لا يجب تعالى او من حيث النظر الى

الوجود الخارج وهذا المنع بوجوهين اما

بأن لا يكون له وجود خارجي حتى يقال

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
دواء لكل داء
بمحرور

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible][illegible]

وكانت ملكنا كالقضاة واهلها
وكانت ملكنا كالقضاة واهلها

فان سفر من سفر بيت الدجى والى ارضه لايمن العقاص
على كثرنا والام يفتقر الى ايلان ابناء الى ائمة
و هو قوله لنا لى كاف ينها الرسة لآد
لفترنا و بها قلوب الله
جلوسه على
عبد الله
والله
آله

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

اللا شيا
وهم الزمان
بغير

الحاج
ذلك لانه لم يخلو وجوده في شئ
بما لا يكون له الخارج

بجواز الشك فيه كالاشياء وشرك الباري

لا في الكلام

واما بان يكون له وجود خارجي

كالمتر في قوله نفس

مفهوم اخر من ان يخرج امثال

ما ذكرنا في الالبيات عن تعريف الكلام

فلا يكون جامعا او تدخلي في تعريف الج

فلا يكون مانعا اذ بالكتفاء بالنفس

او التصلا لا يحصل هذه الفائدة على

ما لا يخفى على المصنف وما ذكر المفهوم

فبني على ان من القسم اللفظ فلا يلز

حيث قال المفرد اما كانه م

المفرد اما كانه م

لصدق الشئ في العقل

لصحة الشئ في العقل

لصحة الشئ في العقل

لصحة الشئ في العقل

لصحة الشئ في العقل

لصحة الشئ في العقل

لصحة الشئ في العقل

لصحة الشئ في العقل

لصحة الشئ في العقل

لصحة الشئ في العقل

لصحة الشئ في العقل

لصحة الشئ في العقل

لصحة الشئ في العقل

لصحة الشئ في العقل

لا يمنع نفس تصورها مفهوماً عن ياقول

عبد الحليم خان

ويضاف منهم انهم يدعون في التقييد الجسدية التطبيق اوردت حسب الحق على الموجد كل سنة يترشح من وقت التكملة
 والاعمال لتقدير تلك الحثية فموجز الى الابد اننا لا نساير على حشر بناء على الاما يجد في الخارج فهو
 شقيق لانهم نفس منهم الهديرة يترشح لان حثية التقييد فاجرة على كل من كل
 قلت لانهم في ايامنا كيد فاجرة ان لم يكن الهديرة وضوثة في وضع عام
 للآخر من الاثر العينة والسر فلا فدان قلت فاعلم ان يكون الاثر
 البضا فربما لا ندرج حثية التطبيق على الفج والى في مانع من
 وقوع الزكرة قلت الحثية فاجرة من نفس منهم لان
 اقله منهم الهديرة فلا نفق على فاجرة ان
 صدق عليه انك لا تترج في هذا في الفجر
 انما صدق عليه منهم فاجرة

نصف نصف
نصف نصف

المسلم بالجزئي ان كان ما صدق لفظ الجزئي

[illegible]

فقط المفرد الالهي اما ذاتي وهو الذي

فقط المفرد الالهي اما ذاتي وهو الذي

الاضافة لاثباته ان كان الماد بالجملة ان المبدأ ان
الحقيقة دليالة ان كانت اضافة في
المبدأ الحقيقة الحقيقة فانها
التي هي حقيقة

الحمد لله الذي هدانا لهذا

از غایت فیضان افاضات

الحمد لله رب العالمين

بالخضرة الامير ان عليا بالسياسة المندرجة

وَعَلَى الصَّالِحِينَ وَالْحَيُّ لَا يَخْلُوقُ
مَنْ يَنْتَهِى الْمَشْرِقُ فَتَقْطَعُ الْمَغْرِبُ
بِالْوَقْتِ فَتُضَاعَفُ ثَمَرُهُمْ
طَرَفُ الدَّائِرَةِ عَلَى مَا يَكُونُ لِأَهْلِهَا
مِنْ ظِلِّهِ

بالاشتراك اللفظي على عنيين ما يكون

مفتحة حرة رطلان الذي في التبريد

داخل و ما لا يكون بها حاف النوع على

ال يكون التسمية
 قطع من ابيض
 ان يكون التسمية
 قطع من ابيض

الاول ليس بذاتي لانه تام حقيقه الخ

وعلى الثاني ذاتي وظاهر تعريف المصنف

ان لا يطلق عليه ذلك حقيقة
 لكن يكون اطلاقه عليه
 بما فيه خلافه
 واصل الله
 نبارك على امتان الله في نفسه فلا يصح
 ان يطلق عليه ذلك حقيقة
 لكن يكون اطلاقه عليه
 بما فيه خلافه
 واصل الله

بشعر بالاول ويكن عليه على الثاني

واصل الله على صاحب هذه المصنفات
 نباركها واستان الله في نفوسه فلا يصدق
 في عيال الجبن الفضل
 نباركها واستان الله في نفوسه فلا يصدق
 في عيال الجبن الفضل
 نباركها واستان الله في نفوسه فلا يصدق
 في عيال الجبن الفضل

بالتأويل بيان براد بالداخل غير الخارج

فان حمل على الظاهر يكون المراد بالذاتي

[illegible]

حين ما شرع في التقييم المعنى الثاني

ولذا العادة مظهر ولم يكنف بالمضمرة

[illegible]

الحسن

او دلائل الذين حملوا على الظلم
بين يديهم في التفتيم
او دلائل الذين حملوا على الظلم
بين يديهم في التفتيم
او دلائل الذين حملوا على الظلم
بين يديهم في التفتيم

الحيه والذاتي قد سبق بيان ما هو المراد منه

وهو اقسام ثلثه لانه امام قول في جواب

ما هو ومقول في جواب شيء هو في ذاته

وهو فصل القول في جواب ما هو اما

بحسب الشك فقط وهو الجنس بحسب

الشك والخص صيته معا وهو النوع ولذا

قال امام قول في جواب ما هو بحسب

الشك فقط كالمعين ان بالنسبة الى الانسان

والفرس فان المعين ان جواب لقولنا ما الانسان

والفرس لا لقولنا ما الان لان السائل

وهو الذي يمكن فاجابه

المراد بالضمير ما هو لانها ما او ما هم او ما هن
من اقوالهم في هذا المقام المذكور لانه اصل بالثبوت الى ما
المراد بالضمير ما هو لانها ما او ما هم او ما هن
من اقوالهم في هذا المقام المذكور لانه اصل بالثبوت الى ما

وهو في ذلك ما هو في ذاته
الانسان والفرس في نفسه
التي هي حقيقة الانسان

ان كان المراد بالقول ما هو
فقدس في نفسه لا في غيره
وان كان المراد بالقول ما هو
فقدس في نفسه لا في غيره

لان امكانه في نفسه
فقدس في نفسه لا في غيره
وان كان المراد بالقول ما هو
فقدس في نفسه لا في غيره

ان لا يقيد فقط

في جوابه ببيان الترادف للما ذكرنا

على كثرين ليوصف بقوله مختلفين بالمقاي

وقوله مختلفين بالمقاي احراز بذكر

النوع وخاصة بفصل القريب والخصيص

الاحراز بالنوع اعلم وقوله في جواب ما هو

احراز عن الفصل البعيد والعرض العام

وخاصة الجنس واما لان هذا امثاله

لان المقولية عارضة للكلية والتعريف

بالعارض رسم وذلك لان الجنس في نفسه

هو الكل الذاتي لمختلفا الحقيقة لو قيل عليها

ان لم يقل اما المقولية وكونه صالحا لهما

انما بالاضطرار من باب التام في الثاني

ما يفهم من قوله في جوابه ببيان الترادف للما ذكرنا

وقوله في جوابه ببيان الترادف للما ذكرنا

وقوله في جوابه ببيان الترادف للما ذكرنا

وقوله في جوابه ببيان الترادف للما ذكرنا

وقوله في جوابه ببيان الترادف للما ذكرنا

وقوله في جوابه ببيان الترادف للما ذكرنا

وقوله في جوابه ببيان الترادف للما ذكرنا

وقوله في جوابه ببيان الترادف للما ذكرنا

وقوله في جوابه ببيان الترادف للما ذكرنا

وقوله في جوابه ببيان الترادف للما ذكرنا

وقوله في جوابه ببيان الترادف للما ذكرنا

وقوله في جوابه ببيان الترادف للما ذكرنا

والا انما باعتبار قوله حقيقة

والا انما باعتبار قوله حقيقة

والا انما باعتبار قوله حقيقة

والا انما باعتبار قوله حقيقة

والا انما باعتبار قوله حقيقة

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

لا تقيدها به حتى الخلق لا يخلق الخلق فانه ثم لم يزل يبق
 حتى النوع والفضل غير انما يجوز تعريفه بالانتماء
 مثلا يقال المولد انسان والانسان
 ثم لا تلتزم لانك لم تسمع الا فيه
 فخصا حتى الخلق يفرق من
 افراده ولا يجوز
 محالين

والشبهه طائفة
والشبهه طائفة

كان في اخوانه شيخ عظيم عليه السلام
لقد فاض اللفظ بانوار نبوة
في شهاب بانوار نبوة
العام بافوض عندنا للامام
الشيخ عليه السلام

أو الرتبة من الجواز لا تقدر لأن ذلك في غير محله
على تقدير الحقيقة الجواز أن يكون التعريف
بعدم الخصية باعتبارين

القول

قطع النظر عن صلافة في نفسه من طين الجني عليه
 وصف الجني في ان كان هذا الفصف حلا افا
 وصف الجني في ان كان هذا الفصف حلا افا
 وصف الجني في ان كان هذا الفصف حلا افا

[illegible]

جواب ما هو قد ذكرنا ان الله تعالى والمقر على

۱۲

ان شاء الله تعالى
مفتي دار الفکر

کتابخانه

فان قلت ما السر في هذا المثال قلت السر في صدق على الجنس دون
 وخصيص الجنس بالمثال فقلت السر في صدق على الجنس دون
 الاشارة لان المثال لا يصدق على الجنس دون
 الذين اشارة لان المثال لا يصدق على الجنس دون
 الاشارة لان المثال لا يصدق على الجنس دون

حارارة قيد فقط
 يكون الحال الا ان اخصا
 الفصل البعيد كالحسن والسيئ

على كثيرين غير مستدرك كما مر وتقدمت
 بالعدد دون الحقيقة اخر از من الجنس
 والعرض العام والفصل البعيد والخصيص

انما الجنس
 على كثيرين
 الفصل البعيد كالحسن والسيئ

الاخر از بالجنس ثم قوله في جواب ما هو
 اخر از عن الفصل القريب كالناطق وخاتمة
 النوع فانها مقولان في جواب ارشده في
 ذاته وفي عرضه فان قلت الجنس

وامثال يقال على كثيرين مختلفين بالعدد
 ايضا لا يجوز ان في جواب ما يزيد وعرو
 وقد افرس وذاك افرس فكيف يجوز

الفصل البعيد كالحسن والسيئ
 الفصل البعيد كالحسن والسيئ

عنه

أرى أن مختلفين بالعدد دون الحقيقة بأن
يكون ظاهر المتكلمين كما سبق وأما ذلك
في نفسه فله ظاهر الاختلاف نظير المناجاة
نحو الإلهام الاعتراض على الصواب أن صوابه ظاهر
للمتكلمين يجوز

نحو الإلهام الاعتراض على الصواب أن صوابه ظاهر
للمتكلمين يجوز
الشبهة وفيها المتكلمين
فقط كما لا يخفى

عنها قلت هذا إن ورك أن يرد على من
السؤال

يخبر عنهما بوصف الكثيرين بالمتكلمين
في هذا الكلام

بالحقيقة وأما ههنا فظاهر الاختلاف
الحقيقة ٣ أرى من في القول على المتكلمين بالحقيقة

بقوله دون الحقيقة صح الاحتراز عنها
على الحقيقة

لأن الحيث لا يصح أن يقع جوابا إلا إذا
تمثل السؤال على مختلفين بالحقيقة

أتمل معهما على المتكلمين بالحقيقة أيضا
السؤال

على أن يراه عليه أيضا في حين النع
نحو النع

المع أن صحة الجواب بالجنس ظاهرة إلى
نحو النع

تمثل السؤال على الحقيقيين المختلفين
نحو النع

ولعل المراد أن المتكلمين بالحقيقة لا يكون السؤال لنا فالصحيح
الاضطرار عنهما لأن الحيث لا يقع بالعدد من الحقيقة لأن ما
زيد لم يقع الاضطرار فيكون بالحقيقة فيصير
الحيث لا يقع الاضطرار فيصير
نقط

نحو القول على المتكلمين بالحقيقة فيكون دون ظاهر
للمتكلمين بالحقيقة

أما صحة هذه الجواب دايم توقف على تمثيل السؤال على
المتكلمين بالحقيقة كمن حال الحقيقة بدون توقف جوابا لا يتوقف
على ذلك كان يقال زيد ذلك ويكرهون فلم يصح الاحتراز
عنها بغير دون الحقيقة فتمثل بجواب

أما إذا جيل دون ظاهر المتكلمين بغير الاحتراز إذا جيل ظاهر
الاحتراز

ولعل المراد أن المتكلمين بالحقيقة لا يكون السؤال لنا فالصحيح
الاضطرار عنهما لأن الحيث لا يقع بالعدد من الحقيقة لأن ما
زيد لم يقع الاضطرار فيكون بالحقيقة فيصير
الحيث لا يقع الاضطرار فيصير
نقط

أما إذا جيل دون ظاهر المتكلمين بغير الاحتراز إذا جيل ظاهر
الاحتراز

ولعل المراد أن المتكلمين بالحقيقة لا يكون السؤال لنا فالصحيح
الاضطرار عنهما لأن الحيث لا يقع بالعدد من الحقيقة لأن ما
زيد لم يقع الاضطرار فيكون بالحقيقة فيصير
الحيث لا يقع الاضطرار فيصير
نقط

ولعل المراد أن المتكلمين بالحقيقة لا يكون السؤال لنا فالصحيح
الاضطرار عنهما لأن الحيث لا يقع بالعدد من الحقيقة لأن ما
زيد لم يقع الاضطرار فيكون بالحقيقة فيصير
الحيث لا يقع الاضطرار فيصير
نقط

العلماء يترددون على النافذة لهذا القدر في ذلك القرن

والجمل المتقربين في حلم الواحد وأما غير

مقول في جواب ما هو بل مقول في جواب أو

شيء هو في ذاته فان السبيل باق شيء أنا

هو عن الميزان قيد بقوله في ذاته فعر

الميزان الذي وان قيد بقوله في عرضة فعر

الميزان العرضي وان أطلق فعر الميزان المطلق

ولذا قال وهو الذي يميز الشيء عما يشبهه

في الجسر كالناطق بالنسبة لا الانان

بينها على ان كل ماهية لها فصل فلا جسر

البته ومع المذكر في الشفاء وما المتأخر

حقيقة

ناضاجا

كان انظر الى ما بين الفصل بجملة
فصلان صالح ومن عييت
جوابه جيب على بقوله الفصل
جيبه ما يشبه في نفسه

أولاً كان فينا كالمثل والبعيد
على كذا العرف والتميز
أولاً كان فينا كالمثل والبعيد
على كذا العرف والتميز

فصلان صالح ومن عييت
جوابه جيب على بقوله الفصل
جيبه ما يشبه في نفسه

وفيه المالك في الوعد لا يفسد الا التميز بالفصل والاسم
التسلسل للفصل
الفصل هو

فاختار المذكور في الاشارات وهات

الفصل اعلم من ان يترعرع الماركات الجنبية
او الماركات الرجولية وهذا الخلاف مبنى

على امتناع تركيب الماهية من امرين

متساويين عند المتقدمين وهو ان عند

المتأخرين لان المصم اختار مذهب

المتقدمين ولم يذكر الجنبية هذه الكفا

بما قبله او اشار في الموضعين الى المذهبين

وهو الفصل القريب ان يترعرع عن

الماركات في الجنس القريب الذي يصح جبا

دخول الفصل لا يترعرع عن الماركات الجنبية ١٢
هذه انما هي اجزاء الماهية المكتبة الحقيقة ضاع كما قاله التقاضي
في التهذيب فلو كان تركيبها من اثنين فسادا فاما ان تكون اجزاء
كل الاخر فليس كذلك الاول ان القول يتفاوت جهته احتياج
سبح كاجيب في الاصول من حيث يتفاوتها والصورة اليها
كلها احتياج الرهيب كما قالوا في الجنبية
من حيث ان كانت تفصل بالربح كما قالوا في الجنبية
او لم تفصل عن بعضها الفصل كل فصوله في جوابه شئ في ذاته من جنس
او شئ في ذاته السابق ٣ انه لا فائدة
في الايات الا انهم يربطون

حينئذ
وهو الذي يترعرع
عالم كمن في الجنبية

بقية كل ما يميزه في الفصل ما يميزه
صفا كاشفة للجنس القريب

نفاظا من ان العرض من غير ان يكون الانسان في الجبر
الناسي والمخاسي لا يهتد عنه

عن الماهية وجميع المشاركات في ذلك

الجبر كالناطق والمحيط او البعيدان ^{نظر في} ^{اركان} ^{فمنه} ^{مستبعد}

مع المشاركات في الجبر البعيد الذي

لا يصح جوابا عن الماهية وجميع المشاركات

في ذلك الجبر كالحساس والجسم النامي ^{مسألة} ^{كأنه} ^{في} ^{نفسه} ^{مستبعد}

و يرسم بأنه كلي مقول على الشيء في جواب ^{أو الفصل}

أي شيء يخرج به الجبر والنوع لعدم

مقولته في جواب أي شيء بمقول في جواب

ما هو والعرض العام لعدم مقولته في

الجواب أصلا في ذاته يخرج به الخاص

وما

بديهي هو ما على اليمين عن بعض الناس كان ذلك الجبر كالجبر
الناسي فانه اذا استلزم عن الانسان والنباتات كان الجواب الجبر كالجبر
الناسي فانه اذا استلزم عن الانسان والنباتات كان الجواب الجبر كالجبر
الناسي فانه اذا استلزم عن الانسان والنباتات كان الجواب الجبر كالجبر
الناسي فانه اذا استلزم عن الانسان والنباتات كان الجواب الجبر كالجبر

مسألة الماهية كالانسان فان الجبر في نفسه ليس هو الناطق ففصل في جواب
فانه اذا استلزم عن الانسان والعرض بانها كان الجبر في جواب
فانه اذا استلزم عن الانسان والعرض بانها كان الجبر في جواب
فانه اذا استلزم عن الانسان والعرض بانها كان الجبر في جواب
فانه اذا استلزم عن الانسان والعرض بانها كان الجبر في جواب

فان الحكم فصل بعيد للانسان في نفسه عن الناطق ففصل في جواب
فانه اذا استلزم عن الانسان والعرض بانها كان الجبر في جواب
فانه اذا استلزم عن الانسان والعرض بانها كان الجبر في جواب
فانه اذا استلزم عن الانسان والعرض بانها كان الجبر في جواب
فانه اذا استلزم عن الانسان والعرض بانها كان الجبر في جواب

روى عن فضيلة الشيخين الثلاثة هـ شمس ١٢٦٦

[illegible]

واما العرضي ففان حاجته وعرض

از حقیقت

عام لان ان خضر حقيق و امده فخر

وان شتم علی حقایق معروض عام و باعتبار

هذا القسم صارت المئات خمسا

وایں اند سرج فیہ تقسیم اخر علی ما

قال فما ان يمنع انقلك عن الماهية

لا تمنع الظلمك عن الماهية من حيث

قوله الفريضة للثمة او عن الامة

الموجبة لاسد الحبس وهو العرف الملائم

فالاول لازم الماهية والثاني لازم الوجود

الذي ياتيه من طائفة الذين دافعوا عن الحق في كل زمان ومكان

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

بسم الله الرحمن الرحيم

وكانت الدنيا لا تجوز غير بالحق منحصرة في الله والخاصة
بالحق منحصرة في الحق في العالم فكأن النصا منحصرة
في الحق منحصرة في الحق منحصرة في الحق منحصرة في الحق
لأن منحصرة في الحق منحصرة في الحق منحصرة في الحق

والله اعلم

اولا يمتنع انفكاك عن الماصية وهو العرف

المفارقة لامكان مفارقة سواع وقعت

ملفوظات الامام الخميني
المستفيض في المسئلة ١٢

بطباء كالثبایا ولم تقع اصل كالفقر الیوم

لَمْ يَكُنْ غَنَاءً وَكَانَ أَحَدَ مِنْهَا

لَا نَزَمُ وَالْمُفَارِقَ وَأَمَّا أَنْ يُجْتَمِعَ الْحَقِيقَةُ

واحدة وبها الخاصة فاللازم الخاصة كالضمان

بِالْقُوَّةِ وَالْمَفَارِقَاتِ الْخَاصَّةِ كَالضَّاحِكِ بِالصُّلَى

بالنسبة الى الانسان وتزعم الخاصية

ابن ابي عمير قال علي ما يحب حبيبهم وخذله
حنه / اذ انما من ذرية / فليس هو

سیدہ ادنیٰ اغتم

4. (b)

قد يقال لا يرادف بين المفرد والمركب فتأمل

الباب الثاني في مقاصد التصورات^{كائن}

وهو باب القول الثاني

ويراد في المعرفة ويسمى قولاً لأن القول هو

المركب والمعرفة مركب لكلياً عند قوم وغالباً

عند آخرين والصحيح هو الأول لأن المعرفة

من أرقام النظر الذي هو ترتيب أمور

فإن كون النظر ترتيب أمور مبنية على عدم

صحة التعريف بالمفرد فلو كان ذلك مبنياً

على هذا لزوم الدور ولهذا عرف بعضهم

النظر بتجصيل أمور أو ترتيبها موبللات

المعرف

أي بما سأل الله بحيث فيها عدة قول الثاني صرح المؤلف
باللحم تحت قوله هو أن يعنى من شئ مختلف في الحكم عليه
كما يقال الحال الثاني هو الذي يتركب من شئ واحد
المعنى الأول هو القضية فانه لا نقى الحد الثاني هو
جلال الله أن كثره عبد السبع المكارم وانه في آخره

والعهدة أو العتد عليه هو البرهان لا غير ذلك

تخصيص العقائد الحقّة ليس وترتيب العقائد

الباطلة ليس كذلك وليكن هذا آخر الرسالة

في المنطق تحت الترخيم المسمى بالعقائد

الواقعة على الساسخ على يد احقر عبد

دال وادعهم توابا قدام القصر اغنيا

مجالس العلماء السالك في طريق العلم

لاجل الله غفور السليم انساكن في زمانه

في مكة ملاعبك الحمد مد ظله وزيك

نزدكهم ماه رمضان مبارك وقت

الظفر حاشي العج

وصلو اليه على

محمده

احبابي

~~بسم الله الرحمن الرحيم~~
~~الحمد لله رب العالمين~~
~~والصلاة والسلام على~~
~~سيدنا محمد وآله الطيبين~~

~~بسم الله الرحمن الرحيم~~
~~الحمد لله رب العالمين~~
~~والصلاة والسلام على~~
~~سيدنا محمد وآله الطيبين~~